

Религиозная организация – духовная образовательная организация высшего образования
«Саратовская православная духовная семинария
Саратовской Епархии Русской Православной Церкви»

Кафедра библеистики

**Учение о Премудрости Божией
в Учительных книгах Ветхого Завета**

ВЫПУСКНАЯ КВАЛИФИКАЦИОННАЯ РАБОТА БАКАЛАВРА

Студента 4 курса

направления 48.03.01 «Теология» (профиль «Православная теология»)

Беспалова Вадима Петровича

Научный руководитель
заведующий кафедрой
библеистики,
кандидат богословия, доцент

подпись, дата

А.С. Кашкин

Допущена к защите

Проректор
по учебной работе

подпись, дата

игумен Варфоломей
(Денисов)

Защищена с оценкой

Проректор
по учебной работе

подпись, дата

игумен Варфоломей
(Денисов)

г. Саратов

2019

Оглавление

Оглавление	2
Введение	4
Глава 1. Общие сведения о понятии «мудрость»	9
1.1 Понятие «мудрость» в современном мире	9
1.2 Понятие «мудрость» в поучительной литературе	10
стран древнего Ближнего Востока.....	10
1.3 Понятие «мудрости» в учительных книгах Ветхого Завета	12
Глава 2. Учение о Премудрости в книгах Притчей и Псалтири	17
2.1 Основание приобретения Премудрости	18
2.2 Пир Премудрости	22
2.3 Учение о происхождении Премудрости	24
Глава 3. Учение о Премудрости в книгах Екклесиаста и Иова	27
3.1 Учение о Премудрости в книге Екклесиаста	27
3.2 Учение о Премудрости в книге Иова.....	31
Глава 4. Учение о Премудрости в неканонических книгах Премудрости Иисуса, сына Сирахова и Премудрости Соломона	35
4.1 Учение о Премудрости в книге Премудрости Иисуса, сына Сирахова ..	35
4.2 Учение о Премудрости в книге Премудрости Соломона	38
Заключение	46
Список использованных источников и литературы	49

«Блажен человек, который слушает меня
(Премудрость), бодрствуя каждый день у
ворот моих и стоя на страже у дверей моих!
Потому что, кто нашел меня, тот нашел жизнь,
и получит благодать от Господа». (Притч. 8:34-35)

Введение

Библия является отражением опыта общения человеком с Богом и её формирование - есть «результат многовекового процесса, в котором приняли участие не только непосредственные носители этого опыта, но и те, кто собирал его, хранил, распространял и прославлял, обучал ему, внося при этом свои добавления, давая ответы на конкретные жизненные вопросы, обогащая его новыми свидетельствами»¹. Поэтому, для каждого человека, кто не просто хочет ознакомиться с этой “Книгой Жизни”, но желает понять её суть в контексте Священной истории спасения человеческого рода, необходимо учитывать всю сложность и богатство отраженного в ней пути.

Тема этой выпускной квалификационной работы выбрана не случайно. Для правильного истолкования любой из книг Библии необходимо найти именно тот смысл, «который автор Священного Писания стремился выразить и выразил в соответствии с условиями своей эпохи и культуры в принятых в то время литературных формах»². Поэтому, вступить в мир Бога, сокрытый в Библии – это значит понять и мир тех людей, которые записывали её Священные тексты, исходя из сложившихся культурных традиций их времени. В данном случае – это значит понять, как сформировалось и что из себя представляет учение о Премудрости Божией в Учительных книгах Ветхого Завета.

Цель курсовой работы состоит в том, чтобы, основываясь на тексте Учительных книг Ветхого Завета и привлекая святоотеческие источники

¹ Антонини Б. Экзегезис книг Ветхого Завета. М., б.г. С. 5.

² Там же.

толкования Священного Писания, выявить и раскрыть иудейское ветхозаветное учение о Премудрости Божией в Учительных книгах Ветхого Завета.

Исходя из этой цели в ходе исследования необходимо будет решить следующие задачи:

- определить понятие мудрости в современном мире;
- определить понятие мудрости в Древнем мире;
- определить понятие мудрости в Учительных книгах Ветхого Завета;
- выявить и детально рассмотреть учение о Премудрости Божией, выраженное в Книге Притчей Соломона;
- выявить и детально рассмотреть учение о Премудрости Божией, выраженное в Книге Псалтири;
- выявить и детально рассмотреть учение о Премудрости Божией, выраженное в Книге Иова;
- выявить и детально рассмотреть учение о Премудрости Божией, выраженное в Книге Екклесиаста;
- выявить и детально рассмотреть учение о Премудрости Божией, выраженное в Книге Премудрости Иисуса, сына Сирахова;
- выявить и детально рассмотреть учение о Премудрости Божией, выраженное в Книге Премудрости Соломона.

Объектом исследования в данной работе являются: Священное Писание Ветхого Завета (СПВЗ) и Священное Предание (святоотеческие труды, толкования св. Отцов СПВЗ и т.п.).

Методы исследования опираются на анализ информации, её дальнейший синтез и обобщение полученных данных.

Структура работы, обусловленная её целью и задачами, будет составлена из четырёх глав и десяти пунктов.

Новизна данной выпускной работы заключается в изучении, анализе и систематическом изложении взглядов и мнений современных комментаторов по вопросу об учении о Премудрости Божией в Учительных книгах Ветхого Завета в свете новых археологических открытий, касающихся Библейской

дисциплины. Данная тема является актуальной по той причине, что дискуссии по данному вопросу продолжаются и по сей день.

Почти половина книг СПВЗ (и “Учительные книги” в том числе) в оригинале написаны в поэтической стихотворной форме. Для наглядного ознакомления с особенностями библейского стихосложения (акrostихами, аллитерациями и т.п.) и, следовательно, более полного постижения смысла книг в данном исследовании, кроме Библии Издательства Московской Патриархии РПЦ, будет использоваться также брссельское издание русского синодального перевода Библии³ 1973 г., где, в отличие от подобных русских изданий, стихотворные главы и разделы печатаются, как и в оригинале исходного текста, колонкой.

Книга Песнь Песней, хотя и входит в раздел “Учительных книг” и имеет с другими 6 книгами раздела: Притчей, Псалтири, Иова, Екклесиаста, Иисуса сына Сирахова и Премудрости Соломона «ту же направленность мысли, выраженной в поэтической форме»⁴ по некоторым богословским темам, но в ней нет конкретного учения о Премудрости Божией, поэтому в данном исследовании она рассматриваться не будет.

Для анализа церковнославянских и греческих терминов и текстов в ходе работы будут привлекаться Библия⁵ на церковнославянском языке и Септуагинта⁶.

Полученная в результате исследования информация может быть использована в дальнейшем при написании магистерской диссертации, а также при составлении церковных проповедей или же в дальнейшем на курсах катехизации для прихожан. Также полученная информация может в

³ Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета / В рус. переводе с прил. Брюссель: Жизнь с Богом, 1973. – 2357 с.

⁴ Сорокин Александр, прот. Введение в Священное Писание Ветхого Завета: Курс лекций. – СПб.: «Ладан», 2009. С. 331.

⁵ Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета на церковно-славянском языке с параллельными местами. М.: Российское Библейское Общество, 2001. – 1660 с.

⁶ Septuaginta. Id est Vetus Testamentum Graece iuxta LXX interpretes / Ed. Alfred Rahlfs. Duo vol. in uno. [Книги Ветхого Завета на древнегреческом языке]. Vol. 1: Leges et historiae; Vol. 2: Libri poetici et prophetici. Stuttgart: Deutsche Bibelgesellschaft. 1979. – Vol. 1. - LXIX, 1184 p.; Vol. 2. – 941 p.

определённой мере использоваться в миссионерской практике при диалогах с иудеями и для апологии православного вероучения при спорах с представителями деструктивных культов или сект, имеющих отношение к теме данной выпускной квалификационной работы.

При раскрытии ветхозаветного учения о Премудрости Божией в Учительных книгах Ветхого Завета необходимо использовать следующие фундаментальные святоотеческие труды: «Псалтирь в святоотеческом изъяснении», «Толковая Псалтирь» Евфимия Зигабена, ветхозаветные «Библейские комментарии отцов Церкви и других авторов I-VIII веков» под современной редакцией Д.С. Бирюкова; критические исследования по экзегетике Ветхого Завета русских богословов и библеистов кон. XIX – сер. XX вв.: Д. П. Афанасьева, Д. В. Поспехова, А. П. Лопухина, М. А. Олесницкого, П. А. Юнгера (нашего земляка), фундаментальный труд XX в. по интересующей нас теме «Понятие и образ Божественной Премудрости в Ветхом Завете» эмигранта прот. Алексея Князева (но у него есть 1 существенный недостаток: анализируя весь корпус “Учительных книг” он не рассмотрел книгу Екклесиаста); труды современных русских богословов и библеистов: «Толкование на книгу Экклесиаст» прот. Геннадия Фаста; «Введение в Учительные книги Ветхого Завета» М. А. Скобелева, белорусского исследователя архим. Сергия (Акимова); ряда современных Западных исследователей СПВЗ: Б. Антонини, П. Дюмулен, Э. Ценгер, а также современного русского философа И. С. Вевюрко, преподавателя богословского факультета ПСТГУ.

Будут полезными конспекты и курсы лекций по Ветхому Завету: «Исагогика. Ветхий Завет» прот. Александра Меня; «Священное Писание Ветхого Завета. Исторические и пророческие книги» А. С. Кашкина; «Учительные книги Священного Писания Ветхого Завета» прот. Аркадия Иванова; «Введение в Священное Писание Ветхого Завета» прот. Александра Сорокина.

При написании данной работы, кроме источников и основной литературы, необходимо ещё рассмотреть современные труды по анализу культурно-исторической обстановки стран древнего Ближнего Востока: «Историко-культурный контекст Ветхого Завета» Владимира Сорокина, труды РАН «История Востока», «Древние литературы Ближнего Востока и мир Танаха (Ветхого Завета)» Г. В. Синило, «Библейский культурно-исторический комментарий» Д. Х. Уолтона, В. Х. Мэтьюза, М. У. Чавалеса.

Также в ходе исследования за дополнительной информацией необходимо будет обратиться к ряду справочных и информационных изданий: справочникам; толковым, библейским биографическим и иным словарям.

Обозначив цели и задачи, поставленные для успешного выполнения данной работы, перейдём теперь к их решению.

Глава 1. Общие сведения о понятии «мудрость»

В разные эпохи у разных народов слово “мудрость” несло в себе различную смысловую нагрузку. Так как оно подробно рассматривается и используется в данной работе, поэтому, для наиболее объективного понимания значения “мудрости” в целом, прежде рассмотрим это слово с различных «углов зрения».

1.1 Понятие «мудрость» в современном мире

Современные словари русского языка по-разному определяют понятие “мудрость”. Так, например, в «Толковом словаре Ожегова С.И.» (практически нашего современника, жившего в XX в.) слово “мудрость” имеет значение: «глубокий ум, опирающийся на жизненный опыт»; а “премудрый”, значит «исполненный мудрости, очень мудрый»⁷, а В.И. Даль в своём словаре (XIX в.) объясняет “мудрость” как «свойство мудрого, премудрость, соединение истины и блага, высшая правда, слияние любви и истины, высшее состояние умственного и нравственного совершенства; в философии – хитрость, искусство, умение, замысловатость или трудность. Мудрость Божественная – промысел, провидение; а мудрость человеческая – умствование, умничанье, заблуждение»⁸.

Интересное толкование дано в «Полном церковно-славянском словаре», составленном прот. Григорием Дьяченко (бывшим преподавателем русского языка и словесности) в том же XIX в. Слово “премудрость” (др.-греч. ἡ σοφία) им трактуется как «умение, знание, опытность, ученость; иногда

⁷ Ожегов С. И. Толковый словарь живого русского языка: 80000 слов и фразеологических выражений / РАН. Институт русского языка им. В. В. Виноградова. – 4-е изд., дополненное. – М.: Азбуковник, 1999, С. 369, 583.

⁸ Даль В. И. Толковый словарь живого великорусского языка: В IV-х т. Т. II. И.–О. – М.: Терра, 1995 (репринтное воспроизведение издания 1955 г.). С. 355-356.

отождествляется с искусством или знанием художеств»⁹. И в таком случае “мУдрецъ” у него – это «музыкант, поэт, художник, изобретатель, искусник; мудрец, ученый; обманщик, хвастун»¹⁰.

Таким образом, в современном понимании “мудрость” – это способность деятельного ума постигать сущность человеческой жизни и её моральное совершенствование; связана с рассудительностью, проницательностью или каким-либо искусством. Это – особое качество, необходимое для полноценной жизни человека и может быть приобретено посредством усилий ума и обучения.

1.2 Понятие «мудрость» в поучительной литературе стран древнего Ближнего Востока

В древности на Ближнем Востоке была широко распространена так называемая “поучительная литература”¹¹, в которую входили поучения, афоризмы, наставления, увещания, сказания о невинных страдальцах, мифы, а также философские рассуждения в форме диалогов, монологов, басен и лирическая поэзия. Большинство этих жанров представлено в египетской, шумерской и аккадской (вавилоно-ассирийской) литературе¹², хотя некоторое количество встречается в угаритских и хетто-хурритских источниках¹³.

Почительная литература основывалась на традициях житейской мудрости и была одной из самых любимых и почитаемых среди жанров

9 Полный церковно-славянский словарь / Сост. протоиерей Г. Дьяченко. – М.: Отчий дом, 2009 (репринтное воспроизведение издания 1900 г.), С. 488.

10 Там же. С. 319.

11 Уолтон Д. Х., Мэтьюз В. Х., Чавалес М. У. Библейский культурно-исторический комментарий: В 2-х ч. Ч. 1: Ветхий Завет / Пер. с англ. под общ. ред. Т. Г. Батухиной. – СПб.: Мирт, 2003. С. 565.

12 Подробнее об этом см.: История Востока: В VI-ти т., Т. I. Восток в древности. – М.: Издательская фирма «Восточная литература» РАН, 1997. С. 67-191.

13 Подробнее об этом см.: Синило Г. В. Древние литературы Ближнего Востока и мир Танаха (Ветхого Завета). – Мн.: ЗАО Издат. центр «Экономпресс», 1998. С. 9-164.

литературы. Особенностью данного жанра являлось использование в тексте изречений нравоучительного характера (сентенций) и кратких афоризмов.

Решающую роль в образовании этого жанра сыграло появление на древнем Востоке в непосредственном окружении царей и в среде крупных царских чиновников большого количества писцов (переписчиков свитков). Естественным образом эти грамотные люди в скором «превратились в своего рода касту со своими традициями и со своим передававшимся из поколения в поколения опытом. Опыт же этот тоже предполагал своего рода премудрость в смысле умения, знания или техники. Он выражался в искусстве управлять людьми, укреплять царскую власть и попутно строить собственную карьеру¹⁴».

Для передачи такой мудрости последующим поколениям стали образовываться школы писцов, в которых учащиеся на уроках в рамках обучения и назидания должны были переписывать (запоминая) на папирусные свитки мудрые практические поучения. Эти свитки затем стали объединять в сборники и хранить в библиотеках, благодаря чему до нас дошли некоторые древнеегипетские литературные памятники жанра “поучение”.

Одним из таких является “Поучение Хети, сына Дуафа, своему сыну Пепи” (эпоха Среднего царства, XX—XVIII вв. до Р.Х.). В нём отец, сравнивая профессию писца с другими, показывает сыну, что данная профессия уважаема в народе и хорошо оплачиваема, тем самым убеждает сына обучиться ей.

А более раннее “Поучение Птахотепа” — является единственным сохранившимся в полном виде поучительным произведением эпохи Древнего царства (III тыс. до Р.Х.), в котором содержатся 45 законченных сентенций в поэтической форме, объединённых единым образом мудрого знатока жизни, что типологически очень близко библейской книге Притчей Соломоновых¹⁵.

В дальнейшем поучительная литература древних восточных народов стала изобиловать предписаниями о мудром царском управлении и о правилах мудрого поведения в присутствии царя (так зарождаются правила этикета).

14 Князев Алексей, прот. Понятие и образ Божественной Премудрости в Ветхом Завете // Православная мысль. – Париж: YMCA-PRESS. 1955. Выпуск №10. С. 94.

15 см. Синило Г. В. Указ. соч. С. 27.

Таким образом, жители стран древнего Ближнего Востока под “мудростью” понимали «не столько знание, сколько умение и навык — изначально, по-видимому, умение, связанное с тем или иным ремеслом или искусством, а впоследствии умение, связанное с искусством выстраивания межчеловеческих отношений, равно как и с искусством управления, в том числе и управления государством»¹⁶. Позже исключение из этого общего сложившегося воззрения начинает составлять античная Греция, где к V в. до Р.Х. мудрость начала ассоциироваться с абстрактным познанием, мышление начинает принимать «более умозрительный характер, и Мудрость становится философией»¹⁷.

1.3 Понятие «мудрости» в учительных книгах Ветхого Завета

2-я половина X. в. до Р.Х. знаменуется значительными изменениями в древнем Израиле во многих сферах человеческой деятельности. В 970 г. до Р.Х. еще при жизни отца на царство был торжественно помазан Соломон (др.-евр. שְׁלֹמֹה, “Шломó” - “мирный”) – «третий израильский царь, сын царя Давида и Вирсавии»¹⁸. Именно при нём начинается сближение Израиля с Египтом и другими соседними странами Ближнего Востока, апофеозом чего становится женитьба царя Соломона на дочери египетского фараона (3 Цар. 3:1), что само по себе на тот момент явилось фактом беспрецедентным, т.к. прежде фараоны не отдавали своих дочерей в жёны иноплеменникам.

Тесные контакты с соседями неизбежно стали влиять на культуру, быт и даже религию ранее обособленного израильского народа. Например, мы можем

16 Сорокин В. Историко-культурный контекст Ветхого Завета. [Электронный ресурс]. Режим доступа: <https://azbyka.ru/istoriko-kulturnyj-kontekst-vetxogo-zaveta>. Загл. с экрана. Дата обращения: 15.08.2018 г.

17 Словарь библейского богословия. / под общ. ред. Ксавье Леон-Дюфура – Фр.: Изд-во «Жизнь с Богом», 1990. Стлб. 605.

¹⁸ Подробнее об этом см. Соломон: Библейско-биографический словарь / Сост. Ф. И. Яцкевич, П. Я. Благовещенский. – М.: Фаир-Пресс, 2000. С. 721.

увидеть близкое текстовое родство между египетскими и библейскими афоризмами из сравнения текста египетских “Поучений Аменемопе” (написаны не позже X в. до Р.Х.) с фрагментом (22:17 - 24:22) “Книги Притчей Соломоновых”¹⁹. Этим также объясняется и значительное количество схожих рассматриваемых тем в литературе Израиля и стран-соседей. К примеру, в иудейской Книге Иова, как ранее в целом ряде произведений Египта и Аккадского царства (“Вавилонская теодицея” - аккадская поэма XI в. до Р.Х. и др. произведения), «главным героем является страдалец, пытающийся найти причину своих страданий»²⁰.

По египетскому образцу царь заводит в Израиле придворных писцов (др.-евр. סוֹפֵר, “софёров”), во главе которых стояли «Елихорев и Ахия, сыновья Сивы, писцы; Иосафат, сын Ахилуда, дееписатель» (3 Цар. 4:3). Прот. Александр Мень пишет, что: «Вероятно, именно им было поручено сохранить для потомства мудрые изречения царя»²¹. С течением времени именно у этих придворных мудрецов «получили особое развитие та наблюдательность и то знание человеческой психологии, которые впоследствии сделались присущими и для всех представителей еврейской хокмической²² мысли»²³.

Соломон основывает в Иерусалиме свою школу софёров, выходцы из которой в дальнейшем становились «интеллектуальной элитой общества соломоновой эпохи»²⁴. В этой школе, подобно египетским школам, также в целях образования и воспитания учеников, чаще всего знатного происхождения, широко использовались меткие высказывания (притчи) и афоризмы.

Период правления Соломона оказался самым благоприятным для развития наук и искусств. Именно в этот период в Израильском царстве возникает письменность. При нём «начинают записывать предания древности:

¹⁹ см. Мень Александр, прот. Исагогика. Ветхий Завет. – М.: Фонд имени Александра Меня, 2000. С. 289.

²⁰ Уолтон Д. Х., Мэтьюс В. Х., Чавалес М. У. Указ. соч. С. 564.

²¹ Мень Александр, прот. Указ. соч. С. 285.

²² (от др.-евр. “חכמה”, «хохма» – “мудрость”)

²³ Сорокин Александр, прот. Указ. соч. С. 335.

²⁴ Сорокин В. Указ. соч.

прежде всего предание об Исходе, или освобождении от египетского рабства, осмысливается как откровение о Боге, открытом и познанном как Спаситель и Избавитель. Также записываются предания о патриархах. При этом особое внимание уделяется обетованиям, данным Аврааму и исполненным сейчас, во времена Давида»²⁵.

Будучи сам знатоком поучительной литературы соседних стран Ближнего Востока, мудрый царь у себя на родине явился основателем нового жанра в библейской письменности Израиля – «литературы Мудрых Израиля» (или «литературы Премудрости»), отчего в современной библейской науке она получила название «хохмическая литература». Примечательно, что Библия говорит о мудрости Соломона как о даре Божьем (3 Цар. 3:6-9), испрошенном им в молитве к Богу, после чего он значительно преуспел в различных проявлениях мудрости (см. 3 Цар. 4:29-34).

Слово “хохм`а” встречается и в ранее написанных книгах Ветхого Завета, но там “мудрость” означает: «ловкость воина (Исх. 10:13), искусство мастера (Исх. 28:3; 31:5), умелость и способность администратора (Быт. 43:36—39; Втор. 1:3; 16:19; 34:9) и т. д., т. е. все то, что мы теперь обозначаем понятием компетентности или технического совершенства ... включает в себя знание, в частности, в области природоведения ... умение говорить притчами, тонкость ума и даже хитрость (2 Цар. 14:2 и сл.; Суд. 9:7-15; 3 Цар. 3:11-28)»²⁶. Т.к. в (Исх. 7:11) египетские волхвы называются тоже мудрецами (хахамим), то прот. Алексей Князев считает, что «в Израиле некогда в “хохму́” входила и магия»²⁷.

Таким образом, изначально термины “мудрость” и “мудрый” в вышеупомянутых древних библейских текстах не являлись религиозным понятием и тем более не относились только к одной израильской религии.

Из вышесказанного в данной главе становится очевидным, что Израильский народ, живя в соседстве с развитыми цивилизациями древнего Ближнего Востока, а в дальнейшем, и находясь в плену у них, не смог

²⁵ Сорокин Александр, прот. Указ. соч. С. 22.

²⁶ Там же. С. 332-333.

²⁷ Князев Алексей, прот. Указ. соч. С. 94.

полностью сохранить свою самобытность и остаться в стороне от влияния их культурных традиций, но частично перенимая культуру соседей, он преобразовал и усвоил её согласно своим языковым и религиозным особенностям.

На первый взгляд афоризмы и поучения Книги Притчей могут показаться очередной проповедью светской морали в привычном для патриархального Израиля виде, но при более внимательном ознакомлении Книга Притчей раскрывает нам идеал праведной жизни, основанный на вере в праведного Бога, а не на светской морали. «Библейские софёры, рисуя – с помощью народных афоризмов – образ праведного человека, указывают, что источник добра – Господь. Служить Ему человек должен всей своей жизнью (Притч. 14:27; 14:31; 16:3; 21:2-3; 21:30 и т.п.)»²⁸.

Еврейская литература Премудрости стала отличаться от литературы подобного жанра соседних стран «именно своим религиозным направлением и впечатлевшимся на них характером откровения, из которого они проистекают, а вследствие этого - характером чистоты, определенности и безошибочности, с какими здесь поняты все отношения жизни и возведены к познанию определенного Богом назначения человека»²⁹.

Под влиянием пророков, мудрость в Израиле преобразуется из утилитарной в религиозную. В основе развития понятия мудрости лежит почитание Яхве, включающее в себя признание факта, что Он существует, что именно Бог сотворил мир и что Он играет определяющую роль в жизни каждого верующего человека. Поэтому в эпоху Соломона в среде иудейских софёров на мудрость стали уже смотреть не просто как на навык успешного управления домом, хозяйством или царством (т.е. житейскую мудрость), а как на личную праведную жизнь, угодную Яхве.

²⁸ Мень Александр, прот. Указ. соч. С. 286.

²⁹ Глаголев А. А., свящ. Книга Притчей Соломона. // Толковая Библия, или комментарии на все книги Св. Писания Ветхого и Нового Завета под редакцией А.П. Лопухина. Ветхий Завет: в 5 тт. Т. III: Исторические книги. Учительные книги. – М.: Дарь, 2008., С. 539.

А в период после иудейского Плена хахамим (др.-евр. חֲכָמִים, - “мудрецы”³⁰) стали ещё яснее показывать, что человеческая мудрость имеет своим началом и основой Божью Премудрость. Эта первоначальная Премудрость различным образом отображена во всей Вселенной, в каждом из творений Божьих и в поисках истинной жизни любой иудей может приобщиться к ней, посредством этого приобщения не только познать сущность творений Божьих (ср. 3 Цар. 4:33) или отдельных природных явлений (Прем. 7:17-20), но, что гораздо важнее для верующего – приблизиться к Самому Творцу (Прем. 6:17-19; 7:14,27).

³⁰ ХАХАМ, ед. число (др.-евр. חָכֵם, - «мудрец»; от слова “*хохма*” - «мудрость») – так уже начали именовать иудейских мудрецов и учёных, а в последствии и знатоков Торы.

Глава 2. Учение о Премудрости в книгах Притчей и Псалтири

Сразу отмечу, что при сравнении текстов различных переводов книги Притчей необходимо будет учесть следующую особенность: в отличие от Синодального перевода, в переводе LXX-ти часть № 1 (глл. 1-9) книга имеет иной порядок глав: I; II; III; VI; IV; VII; VIII; V и IX.

Одним из самых важных по содержанию разделов СПВЗ, необходимых человеку для подробного изучения, является раздел “Учительных книг”. Самым ранним по написанию (в своей основе) и наиболее ярким образцом из 7 книг «литературы Мудрых Израиля», входящих в этот раздел, является каноническая “Книга Притчей Соломона”. Книга имеет полное, цельное и законченное учение о мудрости. Она включает в себя различные по тематике притчи, афоризмы и отдельные рассуждения. Священный автор в первых же строках раскрывает смысл и значение притчей (см. Притч. 1:2–6). Книга Притчей обладает ярко выраженным дидактическим характером, поэтому во времена правления Соломона уже являлась своего рода “школьной книгой” для молодых людей, учащихся в школах софёров. «У тех, кто заучивал наизусть ее истины, короткие поэтические высказывания сохранялись в памяти на подсознательном уровне, и мудрость притчей становилась их ... духовным наставником на всю жизнь»³¹.

С литературной точки зрения “притча” (др.-евр. “משל”, «машáль»; греч. “παραβολή, ἡ”, «паравоlí» или “παροιμία, ἡ”³², «паримíа») в данной книге – это краткое поэтическое изречение в аллегорической (иносказательной) форме. В ней ветхозаветное религиозное учение по форме литературного выражения «излагается с одной стороны в действиях и образах, т.е. поэтически, а с другой

³¹ Большой Библейский словарь / Под ред. У. Элуэлла и С. Камфорга. – СПб.: Библия для всех, 2005. С. 687.

³² Вайсман А. Д. Греческо-русский словарь. Репринт. – М.: Греко-латинский кабинет Ю. А. Шичалина, 1991. Стлб. 934, 958.

– языком стихотворным»³³. А Евагрий Понтийский в своих «Схолиях на Притчи», даёт следующее общее святоотеческое определение: «Притча - есть речь, которая под наружностью чувственных вещей обозначает вещи умные».

Повторяющимся трижды надписанием «Притчи Соломона» книга условно делится на 3 основных части: (глл. 1–9; 10–24; 25–29), к которым присоединены ещё две отдельные главы (30 и 31). Первая часть книги (глл. 1–9) содержит ветхозаветное учение о: мудрости, о благе и о их источнике - Божьей Премудрости. Эта часть и будет далее рассмотрена в данном исследовании.

Также будут рассмотрены некоторые (Пс. 33, 110, 111, 118, 127 и др.) псалмы о Божьей Премудрости³⁴ в книге Псалтирь, потому что они освящают практически все стороны духовной жизни избранного народа и отображают многообразие традиций еврейского богословия и т.к. «главная мысль их сводится к тому, что источник истинной Премудрости – Господь»³⁵, - как пишет об этом прот. Александр Мень.

Автором некоторых псалмов является сам священный ветхозаветный поэт - прор. Давид (Пс. 33 и др.); других (Пс. 48 и др.) - сыны Кореевы, выходцы из школы израильских мудрецов-книжников; авторы же некоторых (Пс. 110 и др.) нам до настоящего времени неизвестны.

2.1 Основание приобретения Премудрости

Почти во всей «Литературе Мудрых Израиля» богоносные авторы говорят о причинно-следственной связи страха Господня и мудрости (Пс. 110:10; 118:120; 127:1-2; Притч. 15:33; Еккл. 12:13; Сир. 25:14; Иов. 28:28 и др.). В первой части Книги Притчей тоже в нескольких местах затрагивается эта тема (Притч. 1:7; 2:5-6; 9:10).

³³ Афанасьев Д. П. Руководство к изучению Священного Писания Ветхого Завета. В 3-х ч. Ч. 3: Учительные книги. – Джорданвилль: Типография прп. Иова Почаевского, 1975. С. 4.

³⁴ см. Ценгер Э., Книга псалмов // Введение в Ветхий Завет / Э. Ценгер, ред. – М.: ББИ, 2008, С. 471-473

³⁵ Мень Александр, прот. Указ. соч. С. 418.

Эта тема настолько важна, что автор сразу за предисловием (стихи 1-6) указывает на неё в самом начале первой главы. Здесь в словах:

«Начало мудрости - страх Господень;
глупцы только презирают мудрость и наставление.
Слушай, сын мой, наставление отца твоего
и не отвергай завета матери твоей,
потому что это - прекрасный венок для головы твоей
и украшение для шеи твоей»

(Притч. 1:7-9)

выражается 2 критерия мудрости:

1) Внутренний критерий – "страх Господень" (1:7а) как «живое сердечное настроение перед Богом, соединённое с чувством любви и благоговения пред Ним»³⁶.

Действуя на ум, страх наделяет человека чуткостью к постижению Божьей воли и особой способностью к её исполнению. Это подтверждают новозаветные св. Отцы. Так, прп. Серафим Саровский в своих "Поучениях" пишет: «соблюдая заповеди, ты будешь силен во всяком деле, и дело твое будет всегда хорошо. Ибо, боясь Бога, ты из любви к Нему все делать будешь хорошо»³⁷.

Блаж. Феодорит Кирский в толковании на (Пс. 110:10) пишет, что "страх Господень" – есть «первое основание божественного учения. Ибо премудростью Пророк называет не искусство в слове, но познание божественного... Итак, страх свойствен начинающим, а совершенным – приобретение любви»³⁸. И свт. Григорий Богослов говорит, что "страх Господень" – есть «источник, корень и основание; ибо благоговение есть как бы опора и дно для усовершенствования ... ибо не в созерцании начинают и

³⁶ Иванов Аркадий, прот. Учительные книги Священного Писания Ветхого Завета: Конспект лекций для IV курса Духовных семинарий. – Саратов: 2009. С. 29.

³⁷ Сокровенный старец Серафим Саровский: Житие. Поучения. Беседа о стяжании благодати. – М.: Правило веры, 2007. С. 95-96.

³⁸ Зигабен Евфимий. Толковая Псалтирь. / Псалом 110, стих 10. [Электронный ресурс]. Режим доступа: https://azbyka.ru/otechnik/Evfimij_Zigaben/tolkovaja-psaltir/110. Загл. с экрана. Дата обращения: 15.08.2018 г.

оканчивают страхом, но полагая в основании страх и очищаясь оным и так сказать, истончаясь, возносятся на высоту»³⁹.

А словами «Блажен муж, боящийся Господа» (Пс. 111:1a) Божественный автор даже называет блаженным того, кто имеет "страх Господень", т.к. «возлюбил он заповеди Его» (Пс. 111:1b). Подобное видим и в (Пс. 33:9-12; 127:1-2). К практическому исполнению заповедей призывает и сама Премудрость в (Притч. 2:1-9) для уразумения страха Господня (ст. 5).

Итак, по святоотеческому толкованию «цель у блаженных та, чтобы быть с Богом, предстоять Ему и упражняться в богословии и хвалении Его в век века»⁴⁰.

Премудрость в книгах Притчей и Псалтирь проявляется в точном следовании постановлениям и законам Божиим. Причём, это наблюдаем как во времена прор. Моисея: «Вот, – обращается прор. Моисей к израильскому народу, – я **научил вас постановлениям**⁴¹ и **законам**, как повелел мне Господь, Бог мой ... Итак, **храните и исполняйте их**; ибо **в этом мудрость ваша** и разум ваш перед глазами народов, которые, услышав о всех сих постановлениях, скажут: только этот великий народ есть народ мудрый и разумный» (Втор. 4:5-6), так и в позднейшей «литературе Мудрых Израиля». Например, в 118-м Псалме тоже в поэтичном стиле изложения сразу три строки выражают подобное:

«**Заповедью** Твоею Ты **соделал** меня **мудрее** врагов моих;

ибо она всегда со мною.

Я стал **разумнее** всех учителей моих;

ибо размышляю **о поучениях** Твоих.

Я **сведуш** более старцев;

ибо **повеления** Твои храню»

(Пс. 118:98-100).

³⁹ Там же.

⁴⁰ Псалтирь в святоотеческом изъяснении. – Почаев: Свято-Успенская Почаевская лавра, 2009. С. 436.

⁴¹ Здесь и далее в библейских цитатах для наглядности будут выделены полужирным шрифтом ключевые слова и выражения.

В стихе: «глупцы только презирают мудрость и наставление» (1:7б) показано, что глупость – это бесчувственность ко всему святому и даже презрение премудрости. Кто по причине неверия не имеет в себе страха Господня и, следовательно, не исполняет Его заповедей, данных в Священном Писании - тот просто антипод мудреца, “безумен” (ср. Пс. 13:1; 52:1).

2) Внешний критерий – «Слушай, сын мой, наставление отца твоего и не отвергай завета матери твоей» (1:8). Здесь подразумевается традиция назидания от старших и, следовательно, зачастую более мудрых людей (это “внешний” авторитет). Кто сохранит в верном сердце законы отца и соблюдет завет матери, т.е. проявит послушание родителям, тот получит «прекрасный венок для головы твоей и украшение для шеи твоей» (Притч. 1:9). В переводе LXX сказано более практично: «прекрасный венец и золотую цепь» (Притч. 1:9). Мидраш⁴² в этом стихе находит подтверждение и увещание к исполнению 5-й заповеди Декалoга.

Таким образом, «предшествующим основанием возможности приобретения премудрости служит страх Господень (т.е. естественное религиозное чувство благоговения)»⁴³ и «истинное познание Господа не у того, кто теоретически в Него верует, но кто живет согласно Его заповедям: теория и практика, вера и жизнь должны быть объединены»⁴⁴.

Книги Притчей и Псалтирь также говорят о добре и зле, о грехе и воздаянии за него, об искушениях и победе над ними, являют веру во всемогущество и правду Бога, видя в Нём защитника праведников (Притч. 22:23, 23:11 и др.; Пс. 33:7,18-21,23 и др.) и здесь ярко выражена так называемая “Теология процветания”: праведным Господь в этой земной жизни обязательно посылает благополучие, долголетие, многочадие и процветание, а злым – различного рода беды, притеснения, забвение рода и безвременную смерть. И так как основная часть этих книг из всех корпуса Учительных книг является написанной в допленный период, то в них не ведётся ещё речь о тайне бессмертия, характерной для слеполенной литературы Премудрости.

⁴² (с ивр. «толкование») – это часть Устной Торы.

⁴³ Афанасьев Д. П. Указ. соч. С. 189.

⁴⁴ Глаголев А. А., свящ. Указ. соч. С. 470.

2.2 Пир Премудрости

Во всей Книге Притчей Соломона «представлена целая галерея образов»⁴⁵; не является исключением и 9 глава Книги. В третьем воззвании Премудрости к людям (Притч. 9:1-12) аллегорически описывается Пир Премудрости. Здесь олицетворённая Премудрость изображается создавшей Себе дом, утвердив его на семи столпах, приготовившей в доме трапезу и посылающей Своих слуг звать всех, кто решится оставить своё былое неразумие и вкусить Её трапезы.

Стих: «Премудрость построила себе дом, вытесала семь столбов его» (Притч. 9:1). Под семью столбами в доме здесь свт. Григорий Богослов видит аллегорическое обозначение семи действий Святого Духа, описанных пророком Исаией, таких как: «Дух Господень, дух премудрости и разума, дух совета и крепости, дух ведения и благочестия и страхом Господним исполнится» (Ис. 11:2-3). Или, сопоставляя с (Откр. 1:4,12; 3:1; 4:5), здесь можно видеть прообразовательное указание на семь Церквей, составляющих одну Вселенскую Церковь или на семь основных церковных Таинств, которые поддерживают и украшают Церковь Божию.

Стихи: «заколола жертву, растворила вино свое и приготовила у себя трапезу; послала слуг своих провозгласить с возвышенностей городских» (Притч. 9:2-3). По святоотеческому толкованию здесь под трапезой в таинственном смысле понимается Таинство Евхаристии, в котором предлагаются всем приступающим к Таинству верующим под видом хлеба и вина истинные Плоть и Кровь Господа нашего Иисуса Христа (Мф. 26:26-28; Ин. 4:53-55; 1 Кор. 10:21).

⁴⁵ Словарь библейских образов. / под общ. ред. Лиланда Райкена – СПб.: Библия для всех, 2005. С. 492.

Под слугами же разумеются все провозвестники божественного Откровения: в Ветхом Завете – это были пророки, в Новом Завете – это апостолы, их непосредственные ученики, а также пастыри и учителя Церкви (ср. 1 Кор. 4:1). Подтверждением этого является учение, изложенное и раскрытое Самим Господом Иисусом Христом во время Своей земной жизни в виде новозаветных притчей: “о званых на вечерю” (Лк. 14:15-24) и “о царском браке” (Мф. 22:1-14).

Стих: «"кто неразумен, обратись сюда!" И скудоумному она сказала» (Притч. 9:4).

Примечательно, что Премудрость здесь зовет к себе именно людей “неразумных”, тем самым давая понять, что высокоумным и самонадеянным нет входа в дом Премудрости (т.е. в Церковь Божию). Под “скудоумными” же аллегорически подразумеваются не наученные мудрости люди: «такие люди, каких особенно много среди юношей, еще доступны научению и педагогическому воздействию»⁴⁶ Премудрости (ср. Притч. 19:25, 21:11; Пс. 18:8, 118:130), а также язычники, не просвещенные светом учения Христа.

Стихи: «"идите, ешьте хлеб мой и пейте вино, мною растворенное; оставьте неразумие, и живите, и ходите путем разума"» (Притч. 9:5-6).

В первом веке зарождения христианства «именно такие, простые умом и сердцем люди, оказались особенно восприимчивыми к проповеди Евангелия»⁴⁷ (Мф 11:25; Лк 10:21; 1 Кор 1:27). Поэтому-то олицетворённая Премудрость и призывает их на свою “царскую” трапезу (ст. 5) в жизнь вечную с Богом (ст. 6).

Таким образом, по аллегорическому толкованию св. Отцов Церкви, здесь: олицетворённая Премудрость – это Сын Божий, Иисус Христос; Дом Премудрости – это Святая Церковь, как и ап. Павел называет её «Домом Божиим», «Столпом и утверждением истины» (1 Тим. 3:15). Также и всех верующих во Христа апостол называет «храмами Божиими» (1 Кор. 3:16). «Особенно же таким храмом стала Мать Божия, в которую, как в храм,

⁴⁶ Глаголев А. А., свящ. Указ. соч. С. 591.

⁴⁷ Там же.

вселился Сын Божий и Которая поэтому называется в церковных песнопениях «Палатою и Престолом Царя, пречистым храмом Спасовым»⁴⁸.

2.3 Учение о происхождении Премудрости

Ещё одна особенность “Литературы Мудрых Израиля” состоит в том, что в ней есть несколько мест (Иов. 28; Сир. 24; Прем. 7—9 и др.), «в которых говорится о мудрости не как о человеческом качестве, спутнике праведности, а о мудрости божественной, понимаемой не просто как свойство или проявление божественной природы, но как некий персонаж, личность ... приводится прямая речь самой Мудрости, как будто она говорит от первого лица, обращаясь к ученику–читателю»⁴⁹.

В первой части Книги Притчей насчитывается даже три таких текста (Притч. 1:20-33; 8:1-36; 9:1-12) и среди них важным богословским местом является (Притч. 8:22-31), т.к. в нём указаны *момент, цель происхождения и образ* Премудрости. Здесь речь Премудрости разделяется на две части:

1-я часть (ст. 22–26) – в ней показано существование Премудрости ещё прежде создания вселенной и её отдельных частей.

Стих: «Господь имел меня началом пути Своего, прежде созданий Своих, искони» (Притч. 8:22). Слово “имел” здесь переведено неудачно, причиной послужило влияние арианских споров. В LXX переведено более точно: греч. “ἔκτισέν” - “создал” (в славянской Библии: “создá”). В еврейской Библии глагол “יָרַד” (“кана”) многозначный – “владеть”, “приобретать” и др.

Сильнее об этом в дальнейшем напишет Иисус, сын Сирахов в своей книге: «Прежде всего произошла Премудрость ... Источник премудрости – слово Бога Всевышнего» (Сирах. 1:4-5), тем самым максимально приблизившись к новозаветному пониманию Премудрости Божией.

⁴⁸ Иванов Аркадий, прот. Указ. соч. С. 31-32.

⁴⁹ Сорокин Александр, прот. Указ. соч. С. 339.

Стих: «от века я помазана, от начала, прежде бытия земли» (Притч. 8:23). “Помазана” (ср. Пс. 2:6) – т.е. по-царски поставлена Богом «быть владычицею творений еще прежде появления последних – прежде сотворения самой земли в ее первобытном виде»⁵⁰: прежде появления бездн, вод и т.д. (ст. 24–26).

2-я часть (ст. 27-31) – здесь показано после рождения Премудрости её активное творческое соучастие в делах творения Господом вселенной и промышленности о ней:

Стих: «Когда Он уготовлял небеса, я была там. Когда Он проводил круговую черту по лицу бездны» (Притч. 8:27) связан с 1-м днём творения Богом высших световых сфер (см. Быт. 1:1-5).

Стих: «когда утверждал вверху облака, когда укреплял источники бездны» (Притч. 8:28) связан со 2-м днём творения Богом тверди (см. Быт. 1:6-8).

Стих: «когда давал морю устав, чтобы воды не переступали пределов его, когда полагал основания земли» (Притч. 8:29) связан с 3-м днём творения Богом морей и суши (см. Быт. 1:9-10).

Таким образом, Премудрость в дни творения мира была при Боге «художницею» (Притч. 8:30а), «всё устрояющею. Она была тою, о делах которой Бог радовался в каждый день творения, видя «яко добро», и которая сама разделяла божественное веселие»⁵¹. И как целью творения мира в завершающий 6-й день было творение «по образу и по подобию» (ср. Быт. 1:26-31) Божью человека, «так особенным предметом участия и радости Премудрости было также именно создание человека – венца творений Божиих, на котором, как на образе и подобии Божиим, совершеннейшим образом отпечатлелась печать и Премудрости»⁵² (см. Притч. 8:30б-31а).

Исходя из стиха «Послушайте наставления и будьте мудры» (Притч. 8:33а) в задачу Премудрости входит наставление (дисциплина, сноровка, школа)

⁵⁰ Глаголев А. А., свящ. Указ. соч. С. 588.

⁵¹ Афанасьев Д. П. Указ. соч. С. 188.

⁵² Глаголев А. А., свящ. Указ. соч. С. 588.

людей, руководство ими в стяжании ими угодной Яхве жизни и, как следствие, получение от Него земного благоденствия, богатства, долголетия и процветания. Эта концепция присуща всем частям книги Притчей.

Исходя из вышеперечисленного Божественная Премудрость в Книге – это одна из сторон Божественного Промысла, которую можно назвать как “учительное действие Яхве”, а прот. Алексей пишет, что она есть «одна из сторон Божественного Откровения в мире. Ветхий же Завет не раз прибегает к персонификации Откровения. В этом отношении Премудрость может быть соотнесена и сопоставлена с часто встречающимися в библейских книгах образами Ангела Яхве, духа Божия (Ис 63:7–14), слова Божия (Ис 55:10–13), Имени (Ис 30:27) и т. д. Все это символические изображения, часто в ипостасных чертах, того или другого аспекта Божественного Откровения, объясняемые отсутствием у древних семитов отвлеченных понятий и заменю их конкретными описаниями или живыми образами»⁵³.

Премудрость в книге Притчей ещё не обеспечивает человеку бессмертие и не даёт ему знаний о Боге и об окружающем мире, а только сообщает верующему нравственно-практическое учение для руководства к богоугодной жизни на его земном пути.

⁵³ Князев Алексей, прот. Указ. соч. С. 98.

Глава 3. Учение о Премудрости в книгах Екклесиаста и Иова

Следующие две “Учительные книги”: Екклесиаст и Иова, являются по своему богословскому содержанию существенно отличными от уже исследованных, поэтому они далее будут рассмотрены по отдельности.

3.1 Учение о Премудрости в книге Екклесиаста

Хотя книга Екклесиаста (евр. «קֹהֶלֶת» - «Кох`елет»; греч. «Εκκλησιαστής»; рус. - “Проповедник”) и принадлежит к “литературе Премудрости”, но она обладает рядом характерных особенностей, а именно «наличием в ней полемического диалога с традиционной мудростью, с окружающими людьми, с самим собой»⁵⁴ и что это по стилю многожанровое произведение.

Если в книге Иова показано, что благоденствие (успех, долголетие, многочадие и т.п.) человека является знаком милости к нему Яхве, то автор книги Екклесиаст показывает и доказывает тщету всего земного, говоря: «И оглянулся я на все дела мои, которые сделали руки мои, и на труд, которым трудился я, делая их: и вот, все - суета и томление духа, и нет от них пользы под солнцем!» (Еккл. 2:11; ср. 1:14 и др.).

В книге довольно часто применяется диатриба⁵⁵ – излюбленный приём античных риториков. Также здесь прав. Соломон периодически задаёт риторические вопросы для вовлечения слушателя в свои мудрые рассуждения, которые побуждают слушающего задуматься над смыслом собственной жизни и перестать жить по греховной привычке. В них проскальзывает основная мысль – краткость и непостоянство всего «под солнцем» (Еккл. 9:11 и др.).

⁵⁴ Дьяконов И. М., Коган Л. Е. Ветхий Завет. Плач Иеремии. Екклесиаст. Песнь песней. – М.: РГГУ, 1998. С. 182.

⁵⁵ разговор с воображаемым оппонентом.

В остальном же текст книги имеет высокопоэтические литературные формы, характерные для всей “литературы Премудрости”. Автор много размышляет в книге о мудрости и глупости. Например, как и в книге Притчей, в ней тоже присутствует антитеза, когда противопоставляется глупый (беззаконник) мудрому (праведнику): «Сердце мудрого - на правую сторону, а сердце глупого - на левую» (Еккл. 10:2; 10:12 и др.).

Здесь в строках книги достаточно много образцов притчевой мудрости («Притесняя других, мудрый делается глупым, и подарки портят сердце» (Еккл. 7:7) и др.). О мудрости в одних местах книги сын Давидов говорит положительно: «И увидел я, что преимущество мудрости перед глупостью такое же, как преимущество света перед тьмою» (Еккл. 2:13 и др.), а в других – отрицательно: «И предал я сердце мое тому, чтобы познать мудрость и познать безумие и глупость: узнал, что и это - томление духа; потому что во многой мудрости много печали; и кто умножает познания, умножает скорбь» (Еккл. 1:17-18 и др.). Эти, и подобные им другие, противоречия приводятся прав. Соломоном для того, чтобы изучающие эту книгу осознали, что всё, кроме Господа Саваофа и Его вечно действующего закона, которому подчинены все вещи в этом мире, является непостоянным, скоротечным и изменчивым и успокоение души нужно искать в Боге через исполнение Его благой воли, выраженной в заповедях.

26-й стих 2-й главы книги «Ибо человеку, который добр пред лицом Его, Он дает мудрость и знание и радость» (Еккл. 2:26) показывает, что мудрость является одним из даров праведнику от Господа.

В “Гимне времени” (Еккл. 3:2-8), состоящем из 14 афоризмов в форме антитезы и показывающим, что Бог премудро установил для всего свой срок в жизни человека, тоже заключается мудрость (как искусство жизни), состоящая в следующем: верующему необходимо «знать время – свой час всякому деянию»⁵⁶.

⁵⁶ Скобелев М. А., Хангиреев И. А. Введение в Учительные книги Ветхого Завета. – М.: Издательство ПСТГУ, 2018. С. 214.

Тема равенства человека и животных перед неминуемой смертью в (Еккл. 3:18-21) очень важна в понимании сути книги. Василий Никанорович Мышцын, Российский богослов и библеист XX в., пишет в своём толковании на (Еккл. 3:14-21), что «в том и заключается цель Божественного Промысла, чтобы показать людям их полную зависимость от Бога и таким образом научить их страху Божию ... тому, что сами по себе со своими естественными силами, естественной волей и разумением, думая жить без Бога, вне Божественного промысления, они подобны животным и не могут иметь никаких оснований к уверенности в бессмертии своего духа»⁵⁷.

Премудрый в этой книге несколько раз строго увещает слушающих к стяжанию Страху Божьего словами-призывом: «но ты бойся Бога» (Еккл. 5:6b; ср. 12:13), который, как было выяснено ранее, является началом Премудрости. Прот. Геннадий Фаст, комментируя данный стих, очень кратко, но точно, выражает следующие интересные причинно-следственные связи, принадлежащие как к миру материальному (произносимые слова), так и миру духовному (внутреннее состояние духа человека): «Много слов – *есть*⁵⁸ отсутствие страха Божия ... *Где* нет мудрости – там глупость порождает потоки слов»⁵⁹. То есть, празднословие является показателем отсутствия в человеке страха Божия и, тем более, мудрости Божией.

В эпилоге даётся обобщённое учение всей книги, выраженное в краткой, но ёмкой по своему содержанию, фразе: «Выслушаем сущность всего: бойся Бога и заповеди Его соблюдай, потому что в этом все для человека» (Еккл. 12:13), в котором автор показывает, что смысл жизни верующего еврея состоит в исполнении им предписаний Торы, а всё остальное для человека – преходящая «суета сует, - все суета!» (Еккл. 1:2). Таким образом, в связи с отождествлением

⁵⁷ Мышцын В. Книга Екклесиаста // Толковая Библия, или комментарии на все книги Св. Писания Ветхого и Нового Завета под редакцией А. П. Лопухина. Указ. соч. С. 674-675.

⁵⁸ Здесь и далее слова и выражения, отсутствующие в цитате, но которые для лучшей информативности или передачи смысла привнесены в цитату исследователем, будут выделены курсивным шрифтом.

⁵⁹ Фаст Геннадий, прот. Толкование на книгу Экклесиаст. – Красноярск: Енисейский благовест, 2009. С. 124.

закона Моисеева и Премудрости, последняя становится привилегией только богоизбранного народа – Израиля.

В следующем и заключительном стихе этой главы: «ибо всякое дело Бог приведет на суд, и все тайное, хорошо ли оно, или худо» (Еккл. 12:14) имеется указание на более глубокое (внутреннее), чем было на момент жизни прав. Соломона традиционное еврейское (внешнее), осознание уровня совершаемого греха – в области слов, сказанных тайно, или мыслей человека, что приводит к предположению о том, что эпилог книги (Еккл. 12:9-14) дописан гораздо позже, в слепопленный период, к чему склоняются сейчас большинство библейских комментаторов. Но основная часть книги несомненно принадлежит “перу” прав. Соломона. Насчёт достоверности этой точки зрения профессор Казанской Духовной Академии Павел Александрович Юнгеров в своё время привёл обширную аргументацию в своём исследовании⁶⁰. К тому же текст основной части данной книги, написанной прав. Соломоном, соответствует общей еврейской традиции того времени, заложенной его отцом – пророком Давидом, восклицавшим, например, так: «Словно пядью, измерил Ты дни мои, и естество мое как бы ничто пред Тобою. Впрочем, всё суета, всяк человек живущий! Подобно призраку ходит человек, но напрасно суетится он ... А ныне кто надежда моя? Не Господь ли?» (Пс. 38:6-8)⁶¹.

Подведу итог словами Российского богослова XX в. профессора Маркеллина Алексеевича Олесницкого сказавшего, что “Проповедник” в книге «показывает из собственного опыта, что ни стремление к мудрости, ни обладание земными сокровищами ни сами по себе, ни в своих последствиях не могут доставить человеку истинного счастья и удовлетворения. Что же наконец

⁶⁰ Юнгеров П. А., проф. Введение в Ветхий Завет: в II-х кнн., Книга II: Частное историко-критическое введение в Священные Ветхозаветные книги. – М.: Православный Свято-Тихоновский Богословский Институт, 2003. С. 242-251.

⁶¹ 38 Псалом // Псалтирь с параллельным переводом на русский язык. – М.: Издательство Московского Подворья Свято-Троицкой Сергиевой Лавры, 2010. С. 165.

остаётся человеку? Простая непосредственная радость в жизни, дарованная Богом и внутренне соединённая с мудростью»⁶².

Из всей ветхозаветной “литературы Премудрости” книга Екклесиаста стоит особняком из-за своей критической оценки осмысленности человеческой жизни, ценности благ окружающего мира и установившихся религиозных представлений того периода. В этой книге показаны 2 пути: путь веры и путь скепсиса. Она показывает, что зачастую человек обретает истинную веру проходя через искушения сомнениями, скепсисом и отчаянием. Она является, по своей сути, Богооткровенным ответом на вопрошания к Богу человеческого ума, пришедшего в недоумение от происходящего как с самим человеком, так и в окружающем человека мире. И вполне «возможно, эта книга показывает, что только та вера, которая выстрадана человеком, которая произрастает из сомнения, скепсиса, произрастает из глубин человеческого отчаяния, которая удобряется скорбными слезами, является подлинной верой. И эта вера, прошедшая испытания, представляется единственным путём, который отводит человека от пропасти бессмысленности»⁶³. По крайней мере, её Боговдохновенный автор, преодолев период критического мышления в жизни и обретя мудрость, снова встаёт на путь веры и доверия Яхве.

3.2 Учение о Премудрости в книге Иова

Книга идумеянина Иова (греч. “*Ιώβ*”), написанная поэтически в очень своеобразном сочетании жанров, является, пожалуй, самой необычной и загадочной из всех “Учительных книг” Ветхого Завета. В ней, по сравнению с другими, автор нетрадиционно ведёт рассуждения об отношениях Бога с

⁶² Олесницкий М. А. Книга Екклесиаста: Опыт критико-экзегетического исследования. Киев, типография губернского управления, 1873 г. С. 113.

⁶³ Сергей (Акимов), архим. Библейская Книга Екклесиаста и литература мудрости Древней Месопотамии. – 2-е изд., испр. и доп. – М.: «Познание»; Общецерковная аспирантура и докторантура; Православная энциклопедия, 2018. С. 278.

верующим человеком. Здесь описано, неслыханное до момента её написания, дерзновенное поведение человека по отношению к своему Творцу и Господу.

К тому же здесь поднимается вопрос о Теодицее⁶⁴. Если в книге Притчей прав. Соломоном декларируется Израилю на тот момент новый принцип: «мудрость = праведная жизнь = успех»⁶⁵, что в своё время способствовало к стяжанию израильским народом внешней праведности, но этот же грубый и неточный принцип, с другой стороны, породил вопрос о смысле невинных страданий праведников.

В этой же книге автор, в конечном итоге, показывает, что Бог Израилев посредством Своего Промышления о человеке зачастую преследует другие цели, чем просто прямое справедливое Им воздаяние за угодную Богу деятельность праведником в этой жизни, и эти цели чаще всего остаются неизвестными для людей до конца их жизни.

В 28-й главе книги Иова содержится «Гимн о Премудрости», в которой подобно 8 и 9 главам книги Притчей описано возвышенное ветхозаветное учение о Премудрости Божией, показывающее, что она, как и её Источник – Бог, обладающий ею, тоже трансцендентна (т.е. надмирна).

Эта глава условно делится на 2 части: в 1-й части (Иов. 28:1-11) описано добывание из недр земли драгоценных камней и металлов, связанное со сложностями и риском для жизни добытчиков. В этом автор видит доказательство наличия и применения в обществе уже богатейшего опыта житейской мудрости, накопленного предыдущими поколениями. Но Премудрость – это не сам этот опыт.

Так «откуда же исходит премудрость? и где место разума?» (Иов. 28:20; ср. 28:12). Во 2-й части (Иов. 28:12-28) составитель “Гимна” отвечает, что

⁶⁴ Теодицея (“оправдание Бога”; от греч. «ὁ θεός» – “Бог” и «ἡ δίκη» – “справедливость”) – это общее обозначение религиозно-философских доктрин, стремящихся согласовать идею благого и всемогущего бога с наличием мирового зла, “оправдать” бога как творца и правителя мира вопреки существованию темных сил и темных сторон бытия. Термин был введен Г.В. Лейбницем в 1710 г.» см. Толковый словарь. [Электронный ресурс]. Режим доступа: <http://tolslovar.ru/t1676.html>. Загл. с экрана. Дата обращения: 24.05.2019 г.

⁶⁵ Сорокин Александр, прот. Указ. соч. С. 360.

человеку истинная Премудрость не доступна; лишь «Бог знает путь ее, и Он ведает место ее» (Иов. 28:23). Отсюда делаем вывод о божественности её происхождения (Иов. 28:20-23), что она сокрыта от мира (Иов. 28:21-22) и что только всеведущему Богу принадлежит полнота знания этой Премудрости (ст. 24).

Всё, что относится к Земле и земному (ст. 14), не может ни сообщить человеку этой Премудрости, ни раскрыть онтологическое познание вещей. Невозможно Божию Премудрость и купить за что-либо ценное в этом мире (ст. 15-19). В (Иов. 25-27; ср. Притч. 8:22-30; Прем. 9:9) показано, что Премудрость известна Богу со времени творения мира, Он «созерцал её как идеал, как прототип создаваемого ... осуществил в созданной природе ... установил её в качестве незыблемого закона»⁶⁶ (ст. 27).

В последнем стихе главы «и сказал человеку: вот, страх Господень есть истинная премудрость, и удаление от зла - разум» (Иов. 28:28) автор говорит о необходимости для её приобретения прежде стяжания уже рассматриваемого ранее состояния – «страха Господня».

В книге Господь не делится с людьми никакими Своими тайнами, а устами прав. Иова только снова даёт верующим это общее правило поведения (ст. 28), которое пока ещё лишь заменяет недоступное для евреев духовное знание, ставшее известным и доступным только с приходом обетованного Мессии. И т.к. это жизненное правило не сопровождается обещанием Бога воздать исполняющему от Него за это какую-либо награду, то подразумевается, что страх Божий является естественным состоянием человека, которое выражается в смиренном преклонении перед непостижимой волей трансцендентного Бога.

Таким образом, Премудрость Божия для прав. Иова есть прежде всего свойство надмирного Бога, «есть и непостижимый план Божий о мире и о

⁶⁶ Петровский А. В., свящ. Книга Иова. // Толковая Библия, или комментарии на все книги Св. Писания Ветхого и Нового Завета под редакцией А. П. Лопухина. Указ. соч. С. 141.

каждом отдельном человеке, а также и тот недоступный человеческому уму закон, которому Бог подчинил весь сотворенный Им мир»⁶⁷.

Кроме данного «Гимна о Премудрости», находящегося в 28-й главе канонической книги Иова, в числе ветхозаветных книг есть ещё один «Гимн о Премудрости», который находится в неканонической книге Пророка Варуха (Вар. 3:9-4:4), имеющий по смыслу много общего, в то же время, имеющий и некоторые существенные различия. Но т.к. эта книга не входит в корпус “Учительных книг”, то она останется без рассмотрения в данном исследовании.

⁶⁷ Князев Алексей, прот. Указ. соч. С. 100.

Глава 4. Учение о Премудрости в неканонических книгах Премудрости Иисуса, сына Сирахова и Премудрости Соломона

Несмотря на то, что эти книги являются неканоническими, в них находится более развитое учение о Премудрости Божией, чем в “Учительных книгах”, рассмотренных в предыдущей главе.

4.1 Учение о Премудрости в книге Премудрости Иисуса, сына Сирахова

Очередным этапом в развитии хохмической мысли в Израиле является появление неканонической книги Иисуса, сына Сирахова (греч. “Σοφία Ἰησοῦ Υἱοῦ Σιράχ”; лат. “Ecclesiasticus”), которая была написана примерно в 190 г. до Р. Х. Её главной темой является Премудрость Божия, отчего впоследствии и получила своё соответствующее название.

В книге можно условно выделить нравоучительную (Сир. 1:1-42:14) и историческую (Сир. 42:15-50) части; причем 1-я часть очень близка по форме и содержанию с уже рассмотренной книгой Притчей (ср., например, Сир. 1:15,16,18,20 и Притч. 1:7; 15:33). Характерной особенностью книги Премудрости Иисуса по отношению к уже рассмотренным книгам является то, что здесь автор значительно больше других поучает слушающих “страху Божьему”, являющемуся основанием приобретения верующим Божией Премудрости.

Вся практическая житейская мудрость, которую автор приобрёл, тщательно изучая уже имеющуюся на тот момент ”литературу Премудрости”, из наблюдений за собственной жизнью, а также жизни, нравов и традиций других мудрых Израиля, была им изложена в прекрасных изречениях и притчах в данной книге. Сын Сирахов называет себя Иерусалимлянином, в своей жизни

много путешествовал (см. Сир. 34:10-12; 51:18), был человеком высокообразованным, в том числе и богословски, занимался изучением истории народов, интересовался нравами людей и имел богатый практический опыт (например, см. Сир. 51:8-17).

Ему удалось объять и освятить в книге практически все важные сферы человеческой жизни, со всеми её взаимоотношениями, и дать многие полезные советы и обязанности различным по социальному статусу, достатку, образу жизни, полу, виду деятельности, гражданству и т.п., любознательным людям, желающим сохранить свои честь и достоинство. Автором также указаны обязанности, которые каждый человек имеет по отношению к самому себе, т.е. каким образом и в какой мере он должен заботиться о своём теле и укреплять свой дух.

В книге представлен большой перечень плодов Божией Премудрости, которыми наделяется тот, кто ходит её путями: счастье (Сир. 1:11), силу (Сир. 4:12), здоровье (Сир. 1:18), Божие благословение (Сир. 4:14), долгую жизнь (Сир. 1:12,20), мирную смерть (Сир. 1:13), знание (Сир. 17:9-12) и т.д. И особенный акцент автор, ссылаясь на (Втор. 5:22), делает как раз на знании, причём употребляет слово “знание” вместо слова “мудрость”, что по своей сути является важным шагом вперёд, который еврейские хакаим сделали в сторону адаптации учения о Премудрости на религиозную почву. Прот. Алексей Князев утверждает: это «может показывать, что перед хакаим наметилась задача “оцерковления” той чисто мирской культуры, носителями которой были в Израиле, как и у других народов Востока, первые мудрецы»⁶⁸.

Образу самой Божественной Премудрости посвящены 1-я и, особенно, 24-я глава, которая содержит “Похвалу Премудрости”, причём в ней сын Сираха более однозначно, чем прав. Соломон в 8-й главе книги Притчей, определяет Премудрость как творение Божие. Несмотря на то, что она «вышла из уст Всевышнего» (Сир. 24:3), Премудрость «прежде всего произошла (греч. - “ἔκτισται”; ц./сл. - “созд́а́ся”)) (Сир. 1:4), то есть была сотворена. Этот же глагол

⁶⁸ Князев Алексей, прот. Указ. соч. С. 103.

в других местах книги: «Он произвел ее и видел и измерил ее» (Сир. 1:8), «и Произведший меня» (Сир. 24:8), «Прежде века от начала Он произвел меня» (Сир. 24:10) и т.д., переведённый как “произвел”, обозначает именно творение, а не рождение.

Конечно, здесь можно увидеть кажущееся противоречие с 1-м стихом 1-й главы: «Всякая премудрость – от Господа и с Ним пребывает вовек» (Сир. 1:1). Но, как подобное было рассмотрено ранее при анализе 8-й главы книги Притчей и учитывая общий поэтический характер стихов всей (Сир. 24), в большей мере можно считать всё вышесказанное о происхождении Божией Премудрости образной поэтической речью (а не чистую онтологию), которую Иисус приводит с целью придать образу Божественной Премудрости, ставшему уже традиционным для богословия Израиля, ещё большую живость.

Как и авторы ранее рассмотренных книг, Иисус в 1 главе утверждает о несоизмеримости (Сир. 1:2-3 и др.) Премудрости Божией всему сотворённому, непознаваемости (Сир. 1:6) и о невозможности лишь человеческими средствами самостоятельно обрести её, но только Господь самовластно и даром изливает её на верующего любящего Его человека (см. Сир. 1:9-10). Причём утверждает, что дар этой Премудрости сообщается человеку через исполнение им закона Моисеева, который является, как считали иудеи, наследием лишь одного Израиля (Сир. 24:25-26). И в этой же главе повествуется, что Сам Яхве избрал для неё жилище, сказав ей: «поселись в Иакове и прими наследие в Израиле» (Сир. 24:9). Так Божественная Премудрость обрела покой и укоренилась в возлюбленном городе Бога – в Иерусалиме – утвердилась в Сионе и служила пред Ним во святой скинии среди прославленного народа, в наследственном уделе Господа (см. Сир. 24:11-13). Таким образом, сын Сираха более других вышерассмотренных авторов утверждает, что Божественная Премудрость является особой привилегией богоизбранного народа; и более того, лично поселяясь среди него, как бы связывает с народом и само своё существование.

Прот. Александр Мень во фрагменте (Сир. 24:3-9) видит тенденцию отождествления Божьей Премудрости с ветхозаветным Моисеевым Законом,

являясь по отношению друг к другу лишь различными выражениями «единой божественной воли»⁶⁹ Всевышнего.

Хотя эта книга, как и книга Притчей, ещё ничего не повествует о тайне бессмертия, однако бен Сира в нескольких местах (Сир. 3:11; 23:34-35; 41:8) уже ведёт речь об ответственности предков за свой грех перед потомками, что уже близко к раскрытию этой тайны бессмертия; подобное находим и в книгах Екклесиаста и Иова.

Не считая книги Премудрости Соломона, которая будет рассмотрена далее, у Иисуса, сына Сирахова уже получилось подвести итог всему накопившемуся до него богословскому учению мудрецов, и в этом большая ценность данной книги.

4.2 Учение о Премудрости в книге Премудрости Соломона

В Ветхозаветной Библии исследуемое учение о Премудрости Божией своё финальное выражение нашло в неканонической книге Премудрости Соломона (греч. “Σοφία Σαλωμῶνος”; лат. “Liber Sapientiae”).

Она написана на греческом языке эллинизированным иудеем, жившим скорее всего в Александрии в межзаветный период и является, пожалуй, самым выдающимся памятником египетско-александрійской литературы. Большинство современных международных комментаторов относят её написание к I в. до Р.Х. Так же к этой точке зрения склонялся и наш соотечественник: профессор Киевской духовной академии XIX в. Дмитрий Васильевич Поспехов и другие экзегеты. Несмотря на свою неканоничность, книга имеет довольно широкое богослужebное употребление в Церкви и наблюдается частое цитирование её текста св. Отцами в их трудах. Ни в одной из книг Ветхого Завета не найдётся

⁶⁹ Мень Александр, прот. Указ. соч. С. 496.

более такого удачного гармоничного сочетания ветхозаветных традиций с греческими.

На мировоззрение иудеев того времени, находящихся в рассеянии, оказывало существенное влияние их удаление от Иерусалимского храма и исконных еврейских традиций в Палестине, а также их обращение к чуждой до того момента языческой культуре в Египте и к античной греческой философии. Всё это способствовало формированию мысли у иудейских мудрецов, что Яхве поклоняться можно не только в их единственном на весь Израиль Храме⁷⁰, а местом поклонения могут быть специально оборудованные молебные дома (или так называемые в иудейской среде «малые Храмы»; в дальнейшем их стали называть по-гречески «синагога⁷¹»), которые за оставшиеся два века до Р.Х. получили распространение на всей территории рассеяния иудеев. Вот в этой чуждой еврейской традиции религиозной среде и местности «получило свое развитие понятие о мудрости как спасающей, исходящей от Бога силе, просвещающей разум и укрепляющей волю человека в борьбе со страстями, которая постепенно приводит его к истинной бессмертной жизни в общении с Богом»⁷².

Хотя в книге уже есть неоспоримое учение о бессмертии, но в ней ещё не говорится о воскресении человека в своём теле, поэтому понятие бессмертия в ней не сформировавшееся и условное, т.к. бессмертие является достоянием одних только праведников, которое Господь дарует им за их богоугодную жизнь (Прем. 3:1-8; 4:10-17; 5:16-17 и др.).

Но и это является огромным шагом вперёд в богословской иудейской мысли к новозаветному учению о всеобщем воскресении. Таким образом, теперь праведника уже не страшит преждевременная смерть, т.к. он знает, что будет жив у Бога (Прем. 3:1; 5:2), а все трудности – это лишь испытания перед будущей счастливой жизнью. Возможность достижения, хоть и ограниченного

⁷⁰ подразумевается Храм, восстановленный Зоровавелем.

⁷¹ Иов (Гумеров), иером. Что такое синагога? Режим доступа: <https://pravoslavie.ru/7447.html>
Загл. с экрана. Дата обращения: 05.05.2019 г.

⁷² Скобелев М. А., Хангиреев И. А. Указ. соч. С. 283.

(лишь праведниками), бессмертия сняла наиболее болезненную проблему воздаяния праведникам в этой жизни, очень долго мучившую иудейских мудрецов своей неразрешимостью.

В книге Премудрости Соломона под влиянием эллинской традиции появляется учение о универсализме, подразумевающее: 1) благожелательное отношение к язычникам, которые, как и иудеи, теперь открыто призываются вкушать духовных даров Божьей Премудрости (Прем. 6:1–21); 2) энциклопедический характер Премудрости. В отличие от прав. Иова, испытывавшего перед тайной мироздания вообще священный трепет, и сына Сирахова, конечно говорившего о знании, но всё же считавшего дерзновением стремиться приобретать человеку чрезмерные знания (Сир. 3:20–24), иудейский автор данной книги, которому была присуща универсальная любознательность, принимает «всю энциклопедию греческих наук, известных в Александрии: метафизику (диалектику), космологию, физику, астрономию, метеорологию, зоологию, психологию, ботанику, историю, риторику»⁷³, которые описал в следующем фрагменте своей книги:

«Сам Он (*Господь*) даровал мне неложное познание существующего,
чтобы познать устройство мира и действие стихий, начало, конец и средину времен,
смены поворотов и перемены времен,
круги годов и положение звезд,
природу животных и свойства зверей,
стремления ветров и мысли людей,
различия растений и силы корней.
Познал я все, и сокровенное и явное;
ибо научила меня Премудрость, художница всего» (Прем. 7:17-21).

и утверждал, что все эти науки являются плодами Божьей Премудрости, которая не влагает в человеческий ум уже готовые знания, а «лишь поощряет деятельность ума, руководит его познавательным процессом (9:17) и приводит ум к незапятнанному ложью знанию, позволяющему не отождествлять Творца с

⁷³ Поспехов, Д. В. Книга премудрости Соломона, ее происхождение и отношение к иудейско-александрийской философии. – Киев: тип. Киево-Печер. лавры, 1873. С. 295.

творением и не ведущего человека к восстанию против Бога (13:1–9)⁷⁴». Здесь в (Прем. 7:21) встречается уже известный из рассмотренного стиха (Притч. 8:30) образ Премудрости как “художницы” (греч. «τεχνίτις»), который здесь тесно связан «с греческим понятием “космоса” как произведения божественного искусства»⁷⁵, т.к. с греч. «τέχνη» - это “искусство”, поэтому и был применён автором. И далее автор указывает, что Божественную Премудрость, как “художницу”, не может превзойти никакой другой художник (Прем. 8:6).

Во 2-й условной части книги (Прем. 6:22-11:1) происходит раскрытие автором образа Премудрости Божией и её прославление. Премудрость в своём высшем качестве представлена в книге как «тайнница ума Божия и избирательница дел Его» (Прем. 8:4). Автор книги слово «тайнница» (греч. «μύστις») заимствовал из эллинского лексикона, которое указывает собой на состояние посвящённости в какую-либо тайну, мистерию. Таким образом, здесь подразумевается, что Премудрость глубоко посвящена во внутреннюю жизнь Божию (*т.е. ум Божий*). Слово “αἰρετής” (от греч. глагола “αἰρέω” – «брать, выбирать») имеет много значений; у нас переведено как «избирательница», а в ц/сл. Библии как «обрѣтателница». Поэтому Премудрость «выбирает между делами Божьими, идея которых находится в уме Божьем, такие, которые творческой волею должны быть осуществлены в известный момент»⁷⁶.

Это было приведено святоотеческое толкование. Но, например, современный православный исследователь, философ-религиовед МГУ, Илья Сергеевич Вевюрко стих (Прем. 8:4) толкует несколько иначе, говоря, что здесь: «посвящение означает прежде всего переход некоторой границы ... и таким образом, не обнаруживается ступени, градации между Богом (как творящим субъектом) и Его Премудростью. Если эта ступень была, то она преодолена»⁷⁷

⁷⁴ Князев Алексей, прот. Указ. соч. С. 105.

⁷⁵ Мень Александр, прот. Указ. соч. С. 557.

⁷⁶ Тычин П. Книга Премудрости Соломона. // Толковая Библия, или комментарии на все книги Св. Писания Ветхого и Нового Завета под редакцией А.П. Лопухина. Указ. соч. С. 797-798.

⁷⁷ Вевюрко И. С. Септуагинта: древнегреческий текст Ветхого Завета в истории религиозной мысли. – М.: Издательство Московского университета, 2013. С. 703-704.

здесь и поэтому считает, что в данном стихе Премудрость, находится в постоянном тесном неразрывном единении с Богом. Слово «избирательница» может быть переведено как: «избирать, принимать [на себя]» или «схватывать, понимать» и «исходя из презумпции *библейского* полисемантизма (*многозначности*), здесь можно иметь ввиду одновременно то и другое: Премудрость понимает Божественные дела (ἔργα) и принимает их к исполнению. Она, таким образом, исполняет их не инструментально, **а осмысленно**. Более того, в дальнейшем рассуждении она сама оказывается их смыслом»⁷⁸. Так Премудрость в его толковании здесь (Прем. 8:4) воспринимается уже как некая Личность.

Что Премудрость Божия – понятие ёмкое, неоднозначное и труднопонимаемое для человеческого ума свидетельствует тот факт, что автор для её описания использует в книге 21 эпитет (Прем. 7:22-23). Здесь Премудрость представляется здесь как “дух” и, таким образом, ещё более приобрела чёткость в своих свойствах и чертах, чем в книгах Притчей у прав. Соломона или у Иисуса, сына Сирахова.

В 7-9 главах книги содержится описание взаимоотношений Премудрости с Яхве. Там она предстаёт как: «дыхание силы Божией и чистое изливание славы Вседержителя» (Прем. 7:25); «отблеск вечного света и чистое зеркало действия Божия и образ благодати Его» (Прем. 7:26); «имеет сожитие с Богом» (Прем. 8:3); «таинница ума Божия и избирательница дел Его» (Прем. 8:4); приседит (т.е. разделяет) престол Божий (см. Прем. 9:4); в курсе дел Всевышнего и была присуща (т.е. соучастница) Творцу, когда Он творил этот мир; она ведаёт, что угодно (т.е. волю) Яхве и что Он считает правильным (т.е. Его Закон) (см. Прем. 9:9). Так как, по сравнению с (Притч. 8:22-31) и (Сир. 24:2-6) здесь её роль принимает более многозначный и чёткий характер, то достоинство Премудрости автор прямо представляет уже почти как равнобожественное.

Над раскрытием упоминаемого выше образа Премудрости как «художницы» (Прем. 7:21; Притч. 8:30) “ломали голову” множество людей

⁷⁸ Там же. С. 704.

разных поколений, эпох и народов. Упоминаемую здесь Премудрость старались связать: «то с эллинским “Логосом”, то с различными египетскими и вавилонскими божествами, имевшими премудрость в качестве своего основного атрибута. Ей хотели найти также параллели среди персонификаций отдельных качеств, свойств и вообще отвлеченных понятий, встречающихся в древней восточной мысли»⁷⁹. Ни одно из этих решений не получило всеобщего признания, распространения и применения, т.к. не дало исчерпывающего ответа.

При чтении “Литературы Премудрости” вполне естественно, если у верующего христианина возникнет следующий вопрос: может ли в тексте глав (Притч. 1,8,9; Иов. 28; Сир. 24 и Прем. 7-9) идти речь о другом (втором), кроме Единого Яхве, Божественном Лице?

Рассмотрю, например, книгу Притчей, т.к. в ней содержится самостоятельное законченное иудейское учение о Премудрости Божией. Представлю ряд выявленных мнений по этому поводу некоторых библейских комментаторов. Афанасьев Д.П. считает, что здесь в тексте Ипостасная Премудрость. «Название: *Премудрость* усвоится здесь Сыну Божию ... в том смысле, что Он содержит в себе полноту ведения Божественного ... и осуществляет тайны премудрости Божией в мире через творение и промышление о нем, являясь вместе с этим источником ведения для людей, как учитель»⁸⁰.

Прот. Алексей Князев, напротив, отвергал такое предположение основываясь на том, что: «среда, в которой возникла книга Притчей, была строго монотеистической. Она впитала в себя и со всей логической последовательностью проводила во всех своих воззрениях основной принцип Второзакония: «слушай, Израиль, Яхве, Бог наш, Яхве един есть» (Втор 6:4)»⁸¹.

Прот. Александр Сорокин соглашается с ним, мотивируя ещё тем, «что Ветхий Завет есть *лишь* сень и гадание (*т.е. предчувствие*) ... и направлен к

⁷⁹ Князев Алексей, прот. Указ. соч. С. 96.

⁸⁰ Афанасьев Д. П. Указ. соч. С. 190.

⁸¹ Князев Алексей, прот. Указ. соч. С. 96.

высшему откровению Нового Завета ... Но текст книги Притчей можно рассматривать как сам по себе, и здесь он не может быть понят как прямое, открытое свидетельство о Премудрости – ипостаси Святой Троицы, так и в русле истории божественного Откровения, которые шло по возрастающей, для того чтобы наконец раскрыться в Иисусе Христе»⁸².

Прот. Аркадий Иванов же делает следующий обобщающий вывод: «Древние отцы Церкви и следовавшие им позднейшие экзегеты видели здесь олицетворение Второго Лица Св. Троицы, а многие экзегеты нового времени усматривали здесь аспект Бога и Его действия в мире»⁸³.

Профессор Киевской Духовной Академии, магистр богословия, священник А. А. Глаголев в своё время писал: «В этом отделе отцы и учителя Церкви не без основания усматривали под предвечной и миротворящей Премудростью ипостасную Премудрость, Второе Лицо Пресвятой Троицы, Сына Божия, сближая понятие о Ней с понятием о Слове Божиим, которое изначально было у Бога, само было Бог ... (Ин. 1:1–3, ср. Евр. 1:2; Откр. 3:14). Без сомнения, на ветхозаветной почве не могло быть такой ясности и отдельности, точности и определенности в учении о Логосе или Слове Божиим, какую получило это понятие в учении св. Евангелиста Иоанна: для ветхозаветного, даже и боговдохновенного, мудреца миротворящая Премудрость Божия есть, прежде всего, идея мира, предсуществовавшая у Бога до творения, – есть то начало, которое явилось посредствующей орудной причиной всего творения, эта идея и начало *лишь* изображаются здесь олицетворенно. Говорить же нарочито о Божественном достоинстве второй Ипостаси Премудрой не мог»⁸⁴.

Таким образом, видим, что учение о Премудрости в тексте (Притч. 8:22-31) очень прикровенное. Прот. Алексей Князев пишет, что до сих пор «образ ипостасной Премудрости поэтому является загадкой для современных экзегетов. Библейская наука не дала относительно него удовлетворительного

⁸² Сорокин Александр, прот. Указ. соч. С. 342.

⁸³ Иванов Аркадий, прот. Указ. соч. С. 31.

⁸⁴ Глаголев А. А., свящ. Указ. соч. С. 587-588.

решения»⁸⁵. Но, на основании вышесказанного можно всё же сделать следующее предположение: для нас, новозаветных христиан, в Образе этой Премудрости ясно виден олицетворённый Образ Господа Иисуса Христа (Бога-Слово) – Второй Ипостаси Единого Бога, для автора же первой части Книги Притчей Соломона, жившего в обществе, придерживающегося строгого монотеизма (см. Втор 6:4), и тем более до совершения дня Пятидесятницы, такое понимание было просто невозможным. Описанный боговдохновенным автором образ Премудрости на то время являлся лишь прообразом, “сенью и гаданием”. Как, например, для нас сейчас является ещё “сенью и гаданием” абсолютное знание Тайны “будущего Века” (1 Кор. 13:12,10).

В Прем. 17 несколько раз используется слово “страх”, но, как пишет монах Иаков: «это чувство *страха* посещает души грешников ... как кара за грех – есть свидетельство совести и Бога о пагубном состоянии коснеющей в беззакониях души»⁸⁶, не имеет ничего общего со страхом Божиим и «есть не что иное, как лишение помощи от рассудка» (Прем. 17:11).

Книга Премудрости явилась поистине прекрасным заключительным аккордом всей ветхозаветной учительной литературы Израиля. «В ней соединились сила пророчества, мудрость учителей и молитвенность псалмов»⁸⁷.

При написании книги автор задавался целью побудить слушающего к ведению добродетельной жизни, обретению Премудрости Божьей и, в конечном итоге, бессмертия с Богом. И во время его жизни, т.е. «практически накануне последнего и высшего Откровения, боговдохновенный автор переосмысливает древние тексты ... и, приоткрывая данной книгой Тайну грядущего Боговоплощения, как будто хочет помочь людям проникнуть в глубины Божественной вести и в смысл минувших чудес. И Бог даёт ему ключ к постижению Своего действия, чтобы подготовить сердца к принятию Благой Вести»⁸⁸ не только богоизбранного Израиля, но и всех язычников Ойкумены.

⁸⁵ Князев Алексей, прот. Указ. соч. С. 96.

⁸⁶ Иаков, монах. О началах премудрости. – М.: Ника, 2000. С. 317-318.

⁸⁷ Мень Александр, прот. Указ. соч. С. 553.

⁸⁸ Дюмулен Пьер. Премудрость Соломона. Для чего жить? – М.: Paoline, 2006. С. 23.

Заключение

Основная цель настоящего исследования заключалась в выявлении и раскрытии ветхозаветного учения о Премудрости Божией в Учительных книгах Ветхого Завета, основываясь на тексте Учительных книг Ветхого Завета, привлечении святоотеческой литературы толкования Священного Писания, критических исследований Ветхого Завета западных и русских богословов и библеистов кон. XIX – сер. XXI вв. и трудах современных русских богословов, библеистов и философов. Исходя из полученных результатов можно сделать следующие основные выводы:

– В древности на Ближнем Востоке получила широкое распространение “поучительная литература”. Основываясь на традициях житейской мудрости, она была одной из самых любимых и почитаемых среди жанров литературы. Особенностью жанра являлось использование в тексте изречений нравоучительного характера (сентенций);

– Решающую роль в образовании этого жанра сыграло появление в непосредственном окружении царей и в среде крупных царских чиновников большого количества грамотных писцов (мудрецов), превратившись в своего рода касту со своими традициями и со своим передававшимся из поколения в поколения опытом. Этот опыт предполагал своего рода премудрость в смысле умения, знания или техники. Он выражался в искусстве управлять людьми, укреплять царскую власть и попутно строить собственную карьеру. Для передачи такой практической мудрости последующим поколениям образуются школы писцов, в обучении стали применяться краткие мудрые практические поучения (в виде притчей), удобные для запоминания;

– При царе Соломоне начинается сближение Израиля с Египтом. Тесные контакты с соседями неизбежно стали влиять на культуру, быт и даже религию ранее обособленного израильского народа. Царь тоже заводит в Израиле придворных писцов (“софёров”), у которых получили особое развитие наблюдательность и знание человеческой психологии, которые повлияли на

распространение хокмической мысли в Израиле. В этот период в царстве возникает письменность. Мудрый царь у себя на родине явился основателем нового жанра в библейской письменности Израиля – “литературы Мудрых Израиля”. Израильский народ, частично перенимая культуру соседей, преобразовал и усвоил её в текстах согласно своим языковым и религиозным особенностям;

– Появившиеся в период расцвета израильской Священной письменности, Учительные книги Ветхого Завета раскрывают идеал праведной жизни, основанный уже на вере в праведного Бога, а не на светской морали Древнего Востока. Под влиянием пророков, мудрость в Израиле преобразуется из утилитарной в религиозную: мудрость – это личная праведная жизнь, угодная Яхве, а быть мудрым — значит, следовать Заповедям Божиим. В период после Плена хахамим стали ещё яснее показывать, что человеческая мудрость имеет своим началом и основой Божью Премудрость;

– У мудрости есть 2 критерия: 1) Внутренний – "страх Господень" как живое сердечное настроение перед Богом, соединённое с чувством любви и благоговения пред Ним. Действуя на ум, страх наделяет человека чуткостью к постижению Божьей воли и особой способностью к её исполнению. Премудрость проявляется в точном следовании постановлениям и законам Божиим. Именно “Страх Господень” является предшествующим основанием возможности приобретения истинной Премудрости. 2) Внешний критерий – как традиция назидания от старших более мудрых людей;

– Текст (Притч. 8:22-31) является важнейшим богословским местом, т.к. в нём указаны: **момент** - «Господь имел меня началом пути Своего, прежде созданий Своих, искони» (Притч. 8:22), **цель происхождения** - «от века я помазана, от начала, прежде бытия земли» (Притч. 8:23). “Помазана” – т.е. по царски поставлена Богом быть владычицею творений еще прежде их появления и **образ** - «тогда я была при Нем художницею» (Притч. 8:30а), всё устрояющей;

– Учение о Премудрости в текстах (Притч. 8; Иов. 28; Сир. 24; Прем. 7—9 и др.) и очень прикровенное. В двух местах корпуса “Учительных книг” она

выступает даже практически как некая личность – как «художница» (Притч. 8:30; Прем. 7:21). Эту Премудрость в разные времена старались связать: то с эллинским “Логосом”, то с различными египетскими и вавилонскими божествами, имевшими премудрость в качестве своего основного атрибута. Ей хотели найти также параллели среди персонификаций отдельных качеств, свойств и вообще отвлеченных понятий, встречающихся в древней восточной мысли;

– На данный момент исследователи не дали относительно этого вопроса однозначного бесспорного весомого ответа, удовлетворившего всех, но на основании анализа мнений известных комментаторов по этому важному богословскому вопросу с привлечением святоотеческой мысли, здесь можно всё же сделать следующее утверждение: для нас – новозаветных христиан – в образе Премудрости в “Учительных книгах” ясно виден олицетворённый Образ воплотившейся Второй Ипостаси Единого Бога, для ветхозаветных же авторов “Учительных книг”, живших в иудейском обществе, придерживающегося строгого монотеизма (см. Втор. 6:4), и тем более до сошествия Святого Духа в день Пятидесятницы, полное новозаветное понимание было просто для них невозможным. Описанный боговдохновенными авторами образ почти олицетворённой Премудрости, на то время являлся лишь прообразом (“сенью и гаданием”)⁸⁹, который был дан Израилю для того, чтобы в своё время им узнать и принять Истинную воплотившуюся Божию Премудрость – Господа нашего Иисуса Христа, предсказанного иудеям многими пророками задолго до самих, спасительных для всего человечества, новозаветных событий.

⁸⁹ Как, например, для нас сейчас является ещё “сенью и гаданием” абсолютное знание Тайны “будущего Века” (1 Кор. 13:12,10).

Список использованных источников и литературы

I. Источники:

1. Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета / В рус. переводе с прил. – Брюссель: Жизнь с Богом, 1973. – 2357 с.
2. Библия. Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета на церковно-славянском языке с параллельными местами. – М.: Российское Библейское Общество, 2001. – 1660 с.
3. Псалтирь с параллельным переводом на русский язык. – М.: Издательство Московского Подворья Свято-Троицкой Сергиевой Лавры, 2010. – 640 с.
4. Septuaginta. Id est Vetus Testamentum Graece iuxta LXX interpretes / Ed. Alfred Rahlfs. Duo vol. in uno. [Книги Ветхого Завета на древнегреческом языке]. Vol. 1: Leges et historiae; Vol. 2: Libri poetici et prophetici. Stuttgart: Deutsche Bibelgesellschaft. 1979. – Vol. 1. - LXIX, 1184 p.; Vol. 2. – 941 p.
5. Библейские комментарии отцов Церкви и других авторов I-VIII веков. Ветхий Завет. Том IX: Притчи Соломона, Книга Екклесиаста, Песнь Песней / Пер. с англ., греч., лат., копт. и сир. Под редакцией Дж. Роберта Райта / Русское издание под редакцией Д.С. Бирюкова. – Тверь: Герменевтика, 2012. – 480 с.
6. Зигабен Евфимий. Толковая Псалтирь. [Электронный ресурс]. Режим доступа: https://azbyka.ru/otechnik/Evfimij_Zigaben/tolkovaja-psaltir/110. Загл. с экрана. Дата обращения: 15.08.2018 г.
7. Псалтирь в святоотеческом изъяснении. – Почаев: Свято-Успенская Почаевская лавра, 2009. – 592 с.
8. Сокровенный старец Серафим Саровский: Житие. Поучения. Беседа о стяжании благодати. – М.: Правило веры, 2007. – 496 с.

II. Литература:

9. Антонини Б. Экзегезис книг Ветхого Завета. – М., б.г. – 328 с.

10. Афанасьев Д. П. Руководство к изучению Священного Писания Ветхого Завета. В 3-х ч. Ч. 3: Учительные книги. – Джорданвилль: Типография прп. Иова Почаевского, 1975. – 317 с.
11. Вевюрко И.С. Септуагинта: древнегреческий текст Ветхого Завета в истории религиозной мысли. – М.: Издательство Московского университета, 2013. – 976 с.
12. Дьяконов И. М., Коган Л. Е. Ветхий Завет. Плач Иеремии. Екклесиаст. Песнь песней. – М.: РГГУ, 1998. – 342 с.
13. Дюмулен Пьер. Премудрость Соломона. Для чего жить? – М.: Paoline, 2006. – 108 с.
14. Иаков, монах. О началах премудрости. – М: Ника, 2000. – 368 с.
15. Иванов Аркадий, прот. Учительные книги Священного Писания Ветхого Завета: конспект лекций для IV курса Духовной Семинарии. – Саратов, 2009. – 102 с.
16. Иов (Гумеров), иером. Что такое синагога? Режим доступа: <https://pravoslavie.ru/7447.html> Загл. с экрана. Дата обращения: 05.05.2019 г.
17. История Востока: В VI-ти т., Т. I. Восток в древности. – М.: Издательская фирма «Восточная литература» РАН, 1997. – 688 с.
18. Князев Алексей, прот. Понятие и образ Божественной Премудрости в Ветхом Завете // Православная мысль. – Париж: YMCA-PRESS. 1955. Выпуск №10. С. 92-112.
19. Мень Александр, прот. Исагогика. Ветхий Завет. – М.: Фонд имени Александра Меня, 2000. – 631 с.
20. Олесницкий М. А. Книга Екклесиаста: Опыт критико-экзегетического исследования. Киев, типография губернского управления, 1873 г. – 396 с.
21. Поспехов, Д. В. Книга премудрости Соломона, ее происхождение и отношение к иудейско-александрийской философии. – Киев: тип. Киево-Печер. лавры, 1873. – 504 с.
22. Сергей (Акимов), архим. Библейская Книга Екклесиаста и литература мудрости Древней Месопотамии. – 2-е изд., испр. и доп. – М.: «Познание»;

Общецерковная аспирантура и докторантура; Православная энциклопедия, 2018. – 312 с.

23. Синоло Г. В. Древние литературы Ближнего Востока и мир Танаха (Ветхого Завета). – Мн.: ЗАО Издат. центр «Экономпресс», 1998. – 471 с.

24. Скобелев М. А., Хангиреев И. А. Введение в Учительные книги Ветхого Завета. – М.: Издательство ПСТГУ, 2018. – 368 с.

25. Сорокин Александр, прот. Введение в Священное Писание Ветхого Завета: Курс лекций. – СПб.: «Ладан», 2009. – 408 с.

26. Сорокин В. Историко-культурный контекст Ветхого Завета. [Электронный ресурс]. Режим доступа: <https://azbyka.ru/istoriko-kulturnyj-kontekst-vetxogo-zaveta>. Загл. с экрана. Дата обращения: 15.08.2018 г.

27. Толковая Библия, или комментарии на все книги Св. Писания Ветхого и Нового Завета под редакцией А. П. Лопухина. Ветхий Завет: в V тт. Т. III: Исторические книги. Учительные книги. – М.: Даръ, 2008., – 960 с.

28. Уолтон Д. Х., Мэтьюз В. Х., Чавалес М. У. Библейский культурно-исторический комментарий: В 2-х ч. Ч. 1: Ветхий Завет / Пер. с англ. под общ. ред. Т.Г. Батухтиной. – СПб.: Мирт, 2003. – 983 с.

29. Фаст Геннадий, прот. Толкование на книгу Экклезиаст. – Красноярск: Енисейский благовест, 2009. – 346 с.

30. Ценгер Э. Введение в Ветхий Завет/Э. Ценгер, ред. М.: ББИ, 2008. – 802 с.

31. Юнгеров П. А., проф. Введение в Ветхий Завет: в II-х кнн., Книга II: Частное историко-критическое введение в Священные Ветхозаветные книги. – М.: Православный Свято-Тихоновский Богословский Институт, 2003. – 480 с.

III. Справочные и информационные издания:

32. Библейско-биографический словарь / Сост. Ф. И. Яцкевич, П. Я. Благовещенский. – М.: Фаир-Пресс, 2000. – 912 с.

33. Большой Библейский словарь / Под ред. У. Элуэлла и С. Камфорта. – СПб.: Библия для всех, 2005. – 1504 с.

34. Вайсман А. Д. Греческо-русский словарь. Репринт. – М.: Греко-латинский кабинет Ю. А. Шичалина, 1991. – 1370 стлб.
35. Даль В. И. Толковый словарь живого великорусского языка: В IV-х т. Т. II. И.–О. – М.: Терра, 1995 (репринтное воспроизведение издания 1955 г.). – 784 с.
36. Ожегов С. И. Толковый словарь живого русского языка: 80000 слов и фразеологических выражений / РАН. Институт русского языка им. В. В. Виноградова. – IV-е изд., дополненное. – М.: Азбуковник, 1999. – 944 с.
37. Полный церковно-славянский словарь / Сост. протоиерей Г. Дьяченко. – М.: Отчий дом, 2009 (репринтное воспроизведение издания 1900 г.). – 1120 с.
38. Словарь библейских образов. / под общ. ред. Лиланда Райкена – СПб.: Библия для всех, 2005. – 1424 с.
39. Словарь библейского богословия. / под общ. ред. Ксавье Леон-Дюфура – Фр.: Изд-во «Жизнь с Богом», 1990. – 1288 стлб.
40. Толковый словарь. [Электронный ресурс]. Режим доступа: <http://tolkslovar.ru/t1676.html>. Загл. с экрана. Дата обращения: 24.05.2019 г.